

SEBASTIÁN GARCÍAS PALOU: UN HOMBRE DE IGLESIA Y UN HOMBRE DE CIENCIA

La vida del Dr. Sebastián Garcías Palou puede considerarse, siguiendo el símil luliano, un árbol fecundo de dos ramas: la rama frondosa de su actividad eclesial y la rama fructífera de su labor científica.

SEBASTIÁN GARCÍAS PALOU, HOMBRE DE IGLESIA

Nacido en Inca (Mallorca) en noviembre de 1908, Sebastián Garcías Palou aprende las primeras letras en el colegio de las Hermanas Franciscanas de Biniamar. Las raíces más hondas de una vocación sacerdotal y humanística, abonadas por el humus del Seminario Conciliar y del Colegio de la Sapiencia (1927), y el tronco y las ramas exuberantes de generosa savia científica de la licenciatura (1929) y doctorado en filosofía (1930) en la Universidad Pontificia de Comillas y de la licenciatura (1934) y doctorado en teología (1935) en la Universidad Gregoriana de Roma, fructificaron en el espíritu y en las manos de Garcías Palou la pastoral de la parroquia del "Pla de sant Jordi" (1935), de la capellanía en la Armada española (1936-39) y, de 1940 a 1948, de las parroquias de Campos y de San Nicolás de Palma. Es consiliario de la Unión de Intelectuales Católicos (1948) y de la Hermandad Médico-Farmacéutica, después de haber desempeñado la secretaría técnica de la Federación Diocesana de Congregaciones Marianas (1940). Es nombrado canónigo archivero de la Catedral de Palma (1948) y magistral en 1962.

Esta labor pastoral y eclesial se ha concretado en un amplio sermulario, por desgracia inédito, y en la publicación de casi mil doscientos artículos en distintos periódicos de Baleares. Con ello don Sebastián Garcías Palou se convirtió durante muchos años en el director espiritual de muchos mallorquines, feligreses de la Catedral y lectores del diario "Baleares".

Al repasar los artículos de divulgación teológica de Garcías Palou advertimos dos etapas y, en consecuencia, dos versiones de una misma mentalidad. En la etapa de 1948 a 1963 don Sebastián no se aleja de los esquemas ideológicos de Trento. Desarrolla una teología de grandes dogmas, poco operativos para la religiosidad cotidiana del pueblo. La reflexión acerca del sobrenaturalismo cristiano, de las tesis del cuerpo místico, de la doctrina de la Asunción, del significado de la Resurrección, supone un difícil equilibrio especulativo en la cuerda floja de la teología para los lectores de un periódico. El Vaticano II fue un revulsivo no sólo religioso sino también social. Don Sebastián Garcías Palou ha de revisar y revisa su teología. En un principio navega entre las dos aguas de la duda, al menos metódica, y busca una excusa de justificación. "Una cosa es —escribe— definirse integrista y otras considerarse defensor de una fidelidad de valores fundamentales." Pero la presión social del Concilio le obliga a bajar las ideas teológicas del cielo a la tierra. A partir de este momento el Dr. Garcías Palou comienza a tejer, paralelamente a la *teología de los dogmas*, una *teología de las actividades humanas*.

Algunos, desconociendo esta doble dimensión teológica, consideran que el Dr. Garcías Palou no ha cambiado nunca y ha quedado anclado siempre en la teología de los grandes dogmas. Debo afirmar que don Sebastián no cambia, efectivamente, sus principios teológicos, sino el enfoque y los temas,¹ acercando la teología más directamente al pueblo. Comprende que "una teología distanciada de la vida, nunca será una ciencia que interese a los cultivadores de otros ramos del saber".² Esta teología integrada en la misma vida humana³ —escribe en otra ocasión— es teología del trabajo,⁴ del descanso,⁵ de la familia,⁶ del laicado,⁷ del arte,⁸ del estudio, del servicio. En definitiva, "teología de las relaciones humanas" y, como tal, únicamente factible si está enraizada en "la filosofía de la realidad del hombre". Comparemos este planteamiento de 1975 con los esquemas teológicos de 1948 y advertiremos el cambio.

¹ Sebastián Garcías Palou, "Lo nuevo", *Baleares* (16 noviembre 1969). "Teología de los cambios", *Baleares* (27 noviembre 1971). A partir de aquí, los textos referidos a Garcías Palou, serán citados sin indicar el nombre de autor.

² "Apertura de la teología", *Baleares* (11 julio 1972).

³ "¿La teología, divorciada?", *Baleares* (28 abril 1969).

⁴ "Teología del trabajo", *Baleares* (2 mayo 1971). "Loa del trabajo", *Baleares* (1 mayo 1975).

⁵ "Teología del descanso", *Baleares* (26 julio 1970). "Teología del tiempo libre", *Baleares* (13 mayo 1969). "El ocio estival", *Baleares* (31 agosto 1969).

⁶ "¡Una buena familia!", *Baleares* (17 septiembre 1970).

⁷ "Papel de los seglares", *Baleares* (27 junio 1975). "¿Un laicismo conciliar?", *Baleares* (24 marzo 1968).

⁸ "Punto de convergencia", *Baleares* (8 febrero 1969).

¿Hasta dónde llega la transformación teológica? Evidentemente, don Sebastián no es un revolucionario, ni siquiera un reformador. El Dr. Garcías Palou jamás rompe con la tradición; es un “renovador”⁹ en el sentido que son conservadoramente renovadores los payeses mallorquines. La fórmula de la renovación la encontramos en el título de uno de sus artículos: *Conservar y progresar*.¹⁰ Y explica: “Tan censurable es el progreso que pierde de vista el dogma católico, como el conservadurismo, que guarda la revelación divina como si fuera una catedral”. Para conseguir una realización de esta fórmula don Sebastián propone renovar “todo lo que, ciertamente, ha perdido su autenticidad y lo que, verdaderamente, resulta inactual”.¹¹ La transformación teológica llega, pues, a la aceptación, como “exigencia filosófica”,¹² de un “diálogo de ideologías”¹³ que posibilite el pluralismo teológico, negando, sin embargo, cualquier pluralismo dogmático.

A partir de estos supuestos, y no antes, sería posible la crítica. Podríamos discutir, por ejemplo, si en los escritos del Dr. Garcías Palou hay un predominio del “conservar” o del “progresar”, según la fórmula de compromiso propuesta; si la renovación se orienta más favorablemente por la autenticidad perdida o por lo que resulta inactual. La crítica, no obstante, no puede salir de los límites de la teología. El diálogo de ideologías apuntado es, por tanto, un diálogo filosófico y como tal exige un pluralismo total sin límite de ningún dogmatismo.

Tres núcleos de interés centran la temática de la teología de las actividades humanas:

El primero es el *ecumenismo*. En una perspectiva eclesial interna supone delimitar el significado de “autoridad jerárquica” y discutir desde este concepto —cosa que hace don Sebastián— los problemas socio-religiosos: pluralismo, secularización, ministerio pontificio, modernismo, feminismo, humanismo, laicismo, centralismo, enseñanza democratizada. Considerando la proyección de la Iglesia católica hacia el exterior, don Sebastián estudia, a partir de 1968, el tema “ecumenismo y unidad”. Analiza las conexiones entre marxismo y catolicismo, libertad religiosa, catolicismo iberoamericano.

En 1969 el Dr. Garcías Palou introduce el tema de la *Moral*. Dedicando largo espacio y tiempo a la ética y, principalmente, a la crítica de la moral existencialista, la moral de la situación; a los ateísmos que esta ética com-

⁹ “Renovación”, *Baleares* (29 octubre 1969). “Cómo renovar”, *Baleares* (28 noviembre 1969).

¹⁰ *Baleares* (20 junio 1968).

¹¹ *Ibid.*

¹² “El diálogo, exigencia filosófica”, *Baleares* (18 marzo 1972).

¹³ *Baleares* (14 enero 1973).

porta, el del "Dios ha muerto" de Nietzsche y del Dios de Freud y de Marx; al neopaganismo de la vida de la nueva sociedad. Pero, inmediatamente, entra a detallar problemas concretos: arte y moral; la moral de las transfusiones de sangre; la ética del control de natalidad; la moral del ocio; la confesión, y un largo rosario de cuestiones cada vez más y más concretas.

Desde 1972 don Sebastián se interesa por el concepto de "pueblo de Dios", tema que comienza a tratar con un escrito titulado *Metafísica del Pueblo de Dios*.¹⁴ Y de la metafísica a la "teología del pueblo",¹⁵ considerando que ésta es un tesoro de la Iglesia, porque es la expresión sencilla de su fe. Dentro de este marco teórico don Sebastián analiza la sinceridad del pueblo, la piedad popular, la religiosidad del pueblo, la fe del Pueblo de Dios. En 1975, cuando el Dr. Garcías Palou acaba de escribir sus artículos en el diario "Balears" lo hace, precisamente, con el tema *Falso populismo*.¹⁶

EL DR. GARCÍAS PALOU, HOMBRE DE CIENCIA

Los trabajos científicos del Dr. Garcías Palou tienen la solidez de una obra bien construida y la sutileza de las miniaturas de los artistas medievales. Al leer cualquier página científica de don Sebastián encontramos siempre un problema planteado y una tesis resuelta. Esta metodología implica la exposición de enunciados, la explicación de conceptos, el análisis de términos y de vocablos, la comparación de argumentos, la formulación de una cronología. Los conceptos y la cronología, los términos y los argumentos, los enunciados y las comparaciones quedan enriquecidos con un rosario de notas que citan obras y ediciones; que buscan paralelismos entre textos lulianos; que concretan objeciones, puntos de vista, ideologías distintas, doctrinas opuestas, analogías, afirmaciones semejantes, significados unívocos y equívocos; que determinan límites hermenéuticos y textuales.

Una obra de este tipo es, para algunos, un erudicionismo; un almacén de ideas. Otros dirán que los escritos del Dr. Garcías Palou encierran un criticismo enciclopedista; una tienda de palabras. En ambos casos poseemos un texto hermenéutico, sin criterios ni doctrina personales. Ciertamente don Sebastián no ha escrito ensayo teológico, discurso creativo, sino comentario doctrinal, hermenéutica histórica, crítica cronológica. Pero, el

¹⁴ *Balears* (30 diciembre 1972).

¹⁵ "Teología y pueblo", *Balears* (28 abril 1974).

¹⁶ *Balears* (14 septiembre 1975).

concepto de creatividad no tiene en filosofía y en teología el sentido que comporta, por ejemplo, en las bellas artes. El avance filosófico y teológico no radica tanto en crear nuevos problemas, cuanto en formular, desde un contexto cultural distinto, aquellas preguntas que el texto que analizamos dejó en blanco porque eran sabidas por todos. No se trata de repetir las afirmaciones o negaciones de Ramon Llull, sino de preguntar a los textos lulianos lo que desde su contexto no preguntaban porque era evidente en la época. En este sentido, la investigación del Dr. Garcías Palou no es un erudicionismo ni tampoco un criticismo enciclopedista, sino una concepción estructural que incluye dos perspectivas: la construcción de un libro de libros, considerando la ciencia y la cultura como un todo racional de múltiples vinculaciones entre obras, autores, teorías, doctrinas, ideologías, etc., y la exigencia de una teoría de la lectura, las bases semánticas de la cual han de coincidir con los principios epistemológicos de la escritura del texto. Desde nuestra perspectiva, pues, las notas y el discurso forman un solo cuerpo textual; una unidad formal y semántica. Se trata de concordar el esquema hermenéutico a la trama arquitectónico-estructural.

La labor científica del Dr. Garcías Palou comporta un carácter social y una perspectiva epistemológica.

La obra de don Sebastián Garcías Palou tiene un carácter social porque se integra en el contexto compartido de la cultura contemporánea. El Dr. Garcías Palou es un mensajero de la cultura, en el sentido que Ramon Llull en el *Llibre de les besties* (cap. V) entiende el oficio de los mensajeros: *savis que parlen bé..., que no es contradiuen, que demostrin la saviesa del seu senyor... a la cort on són tramesos*. El Dr. Garcías Palou ha hablado bien y ha mostrado la mejor cultura con la creación en el año 1957 de la revista *Estudios Lulianos*, con la organización de los Congresos Internacionales de Lulismo en Formentor (1960) y en Miramar (1976), con la participación efectiva de la Escuela Lulista de Mallorca en las tareas científicas europeas.

Estudios Lulianos ha difundido el pensamiento luliano y lulista en todo el mundo. Hoy cualquier historia del pensamiento medieval reconoce la importancia del lulismo. El profesor José Luis Abellán acepta que "el estado de la investigación lulista puede juzgarse que está a la altura de la investigación sobre cualquiera de los grandes filósofos de Occidente". Y añade seguidamente que esta investigación, centrada en *Estudios Lulianos*, "hoy en día... constituye una auténtica y compleja especialidad como lo puede ser el kantismo, el spinozismo, el cartesianismo".¹⁷

¹⁷ José L. Abellán, *Historia del pensamiento español. I Metodología e introducción histórica* (Madrid: Espasa Calpe, 1979), pp. 301-302.

En los Congresos de Formentor y de Miramar don Sebastián reunió un centenar de investigadores y de profesores universitarios españoles y extranjeros. Estos profesores definieron las características del lulismo contemporáneo y estudiaron la institución de Miramar en el contexto cristiano-arábico del siglo XIII. Sin embargo, estos investigadores no sólo aportaron sus conclusiones científicas, sino también subrayaron su vinculación cordial con la Escuela Lulista de Mallorca. Don Sebastián Garcías había conseguido lo más difícil: que los investigadores y profesores considerasen la Escuela Lulista como su propia casa. Basta leer, como botón de muestra, algunas de las adhesiones que figuran en la *Bibliografía*.¹⁸ Longpré pedía “aplaudir respetuosamente y aclamar al señor Rector de la Escuela Ramon Llull” (pág. 19). Ruyschaert habla de una “nueva fidelidad cultural..., una fidelidad mallorquina” (pág. 20). El profesor Stöhr escribe más claramente: “El Dr. Sebastián Garcías Palou no sólo ha ofrecido dos grandes oportunidades, para el mantenimiento de contactos científicos por lulistas y medievalistas de todo el mundo, en los Congresos Internacionales de lulismo, celebrados en Formentor y Miramar, sino también, para fomentar un auténtico espíritu fraternal, que es un verdadero lazo de unión de los miembros de la dispersa familia luliana” (pág. 23).

El Dr. Garcías Palou ha promovido también la participación activa de la Escuela Lulista Mallorquina en los Congresos Internacionales de Filosofía Medieval, desde el Congreso de Bruselas en 1958, y ha incentivado su presencia en la “Asociación Española de Filosofía Medieval”. Por estas razones escribió el profesor Sala-Molins en 1964 que los medievalistas de todo el mundo reconocen sin obstáculos la importancia del pensamiento luliano y lulista en la historia de las ideas.

La obra de Sebastián Garcías Palou es social también por haber redactado un programa de trabajo en el que desaparecen muchos tópicos ideológicos sobre Ramon Llull. El Llull que don Sebastián propone investigar no es un Llull sometido a convicciones ideológicas, como lo era el Llull de los racionalistas ilustrados o el Llull de los nacionalistas románticos del siglo XIX y principios del XX. Cuando el Dr. Garcías Palou asumió el rectorado de la “Maioricensis Schola Lullistica” quedaban todavía restos de ambos prejuicios ideológicos. Don Sebastián, muy acertadamente, se ha acercado a Llull desde fuera de cualquier ideología. Esto no quiere decir que no la tenga. Sala-Molins lo ha expresado claramente al afirmar que, mientras Garcías Palou insiste en hablar del *beat*, otros insistimos en referirnos a *En Llull*.¹⁹ Esta postura, sin embargo, no modifica lo más mínimo el programa de investigación que había propuesto don Sebastián en 1957, programa centrado en dos criterios metodológicos: el

¹⁸ *Bibliografía* (Mallorca, 1984).

¹⁹ *Ibid.*, p. 23.

del Llull-histórico y el criterio de la objetividad científica.²⁰ Ambos criterios impiden, por una parte, separar a Llull de la realidad cultural de su siglo, y, por otra, la defensa a ultranza del ideario luliano. Llull, como los pensadores de su época, tuvo sus errores, que debemos señalar.²¹ Con estos criterios don Sebastián quería conseguir —creo que lo ha conseguido— que la investigación lulista de la Escuela Mallorquina desenterrara los valores científicos que encierran los escritos de Llull y, en consecuencia, determinara la “página exacta” que corresponde en el ámbito del saber al pensador mallorquín. Sería harto interesante el análisis de la realización de este programa. Aquí, sin embargo, sólo señalaré la tasa de participación. De los 309 artículos publicados en los 25 primeros tomos de *Estudios Lulianos*,²² la participación es la siguiente: autores extranjeros, 33'2%; autores españoles, 51'1%; don Sebastián, 15'7%.

La investigación científica de Garcías Palou tiene un tema central: “Ramon Llull y las controversias teológicas en el Oriente cristiano”. Éste era el título de la tesis doctoral presentada por Garcías Palou en la Universidad Gregoriana de Roma en 1935. Desde entonces hasta hoy el Dr. Garcías Palou ha ido profundizando en el tema, hasta desentrañar el auténtico sentido del ecumenismo de Ramon Llull.²³ Este largo recorrido se inicia en 1936 con una conferencia pronunciada en la Balmesiana de Barcelona sobre *Noves investigacions lulianes i el valor de Ramon Llull en els estudis orientals*.

Garcías Palou trata el tema de una forma sistemática y en función de una cronología de investigación. Entre 1941 y 1957 centra la atención en torno a la cuestión del primado y la infalibilidad pontificia en los escritos de Llull.²⁴ Subraya la doctrina sobre las prerrogativas del Primado romano, comparando las teiss lulianas con las de otros teólogos de la época y define la infalibilidad como condición esencial de la unidad de la Iglesia. Esto le permite vislumbrar la razón por la cual Ramon Llull no trata la cuestión del primado romano en sus escritos unionistas. La negación del primado por los griegos alentaba un fondo político. Llull, en cambio, pien-

²⁰ “Presentación”, *EL* 1 (1957), v-viii.

²¹ *Ibid.*

²² *EL*. Índice de los volúmenes I-XXV (1985).

²³ *Ramon Llull en la historia del ecumenismo* (Barcelona: Editorial Herder, 1986). Véase una reseña del libro en *EL* 27 (1987).

²⁴ “El primado romano en los escritos del Beato Ramon Llull”, Conferencia en C.S.I.C., 1941. = “El primado romano en los escritos del Beato Ramon Llull”, *Revista Española de Teología*, II (1942), 521-546. “La infalibilidad pontificia en *Arbre de Sciencia* del Beato Ramon Llull”, *Revista Española de Teología*, IV (1944), 229-255. “Omisión del tema del Primado romano en los tratados y opúsculos orientalistas del Beato Ramon Llull”, *EL* 1 (1957), 245-256.

sa, según Garcías Palou, que el motivo capital del cisma es la tesis fociana sobre la Procesión del Espíritu Santo.

Esta primera conclusión desvía Garcías Palou hacia el estudio, entre 1959 y 1967, del *Liber de Sancto Spiritu* de Ramon Llull,²⁵ inquiriendo sobre la raíz del cisma y la técnica metodológica para su destrucción. ¿Era el cisma una cuestión del pueblo o radicaba en el clero y en los hombres de letras? Frente a Raymundo de Penyafort y a Humberto de Romans, que proclamaban la necesidad de misiones católicas entre los cismáticos e, incluso, los matrimonios mixtos, Llull propone el diálogo y la controversia especulativa como medio de superar el cisma. El *Liber de Santo Spiritu* aparece, pues, como un tratado científico para rebatir las razones especulativas de Focio y, por tanto, del cisma griego. Focio se valió de argumentos especulativos, cosa que justifica el método racional aplicado por Llull en sus escritos relativos al cisma oriental.

Fijado el sentido luliano del cisma y el método para combatirlo,²⁶ Garcías Palou pasa a estudiar sus repercusiones en otras obras lulianas²⁷ y la mejor solución para conseguir un "espíritu unionista".²⁸ Este espíritu unionista y la solución ecuménica²⁹ sitúan a Ramon Llull en la línea del pensamiento ecumenista actual.³⁰

El análisis de la doctrina luliana sobre el cisma oriental ha puesto de manifiesto la exigencia de precisar un método teológico apropiado y la necesidad de fijar una cronología rigurosa de aquellas obras de Llull que tienen una vinculación directa o indirecta con el tema. Dejar sin concretar ambos aspectos convertiría la investigación en una simple hipótesis de trabajo. Garcías Palou lo sabe y emprende la tarea, paralela o sucesiva, de determinar el carácter científico de la teología según la doctrina luliana y de fijar la cronología de ciertas obras de Llull en relación a otras

²⁵ *El método apologético del "Liber de Sancto Spiritu"* (Tesis de Licenciatura, 1934). "Visión luliana del cisma de occidente", *EL* 3 (1959), 161-180. "El *Liber de Sancto Spiritu* del Beato Ramon Llull, ¿fue escrito con motivo del II Concilio de Lyon en 1274?", *EL* 3 (1959), 59-70. "El punto básico del cisma de occidente", *EL* 3 (1959), 285-292.

²⁶ "El método teológico usado por el Beato Ramon Llull en sus escritos relativos al cisma griego y el utilizado por sus coetáneos teólogos latinófonos orientales", *EL* 8 (1964), 215-228. "Eficacia del método especulativo seguido por el Beato Ramon Llull en sus escritos relativos al capital error trinitario de la desmembración oriental", *EL* 9 (1965), 71-84.

²⁷ "El tratado *De Spiritus Sancti Mystagogia* de Focio en el *Liber de quinque sapientibus* del Beato Ramon Llull, *Revista Española de Teología*, 22 (1963), 309-331. "El primer texto orientalista de Ramon Llull", *EL* 12 (1969), 183-194. "Los escritos de Ramon Llull relativos al Oriente cristiano", *EL* 14 (1970), 199-225.

²⁸ "Espíritu unionista del *Liber de Sancto Spiritu* del Beato Ramon Llull", *Revista Española de Teología* 33 (1973), 411-432.

²⁹ "Una asamblea permanente de teólogos, medio ecuménico, ideado por Ramon Llull en 1294", *Verdad y Vida* 32 (1974), 375-388. "Los diálogos teológicos en el pensamiento ecuménico de Ramon Llull", *Communio* 7 (1975), 1-15.

³⁰ "Actualidad del pensamiento ecumenista del Beato Ramon Llull", *EL* 11 (1967), 31-39.

o en función y conexión con tesis teológicas de sus coetáneos. Esto, a la vez que cierra el ciclo sobre la doctrina luliana en relación al cisma de oriente, abre otras líneas de investigación y aproximación al *opus* de Ramon Llull.

Cuando Garcías Palou plantea la "eficacia" del método teológico especulativo para la desmembración del cisma oriental, se plantea también la necesidad de su aplicación a la "apologética probativa" respecto del pensamiento musulmán. Está convencido que la obra teológica de Llull responde al ideal de prestar a la fe católica la ayuda que ella, por su propia naturaleza, no puede dar de sí entre los infieles.³¹ Define, por tanto, la naturaleza científica de la teología como "ciencia argumentativa" y subraya que, dentro de la controversia medieval, Llull señala que *declaratio de theologia* es verdadera ciencia porque la demostración *per aequiparantiam* conduce a la certeza intelectual.³² Pero, a la vez y muy sagazmente, descubre Garcías Palou que Llull no sólo se refiere a un doble enfoque teológico —teología demostrativa y teología positiva—, sino que parece ser que el pensador mallorquín fue el primero en utilizar el término "teología positiva", aunque su significado encaja con la *sacra doctrina* de los autores cristianos del siglo XII y cabe, por tanto, en el contexto histórico-ideológico escolástico medieval.³³ Ya advertí en otra ocasión³⁴ que el profesor Lohr subraya muy acertadamente que Llull pudo ser el primero "en el mundo latino",³⁵ ya que, con el propósito de atraer a los musulmanes hacia el cristianismo, los buscó en su propia teología, adoptando la misma concepción musulmana de la tarea teológica y, en ella, su misma noción de teología positiva.

El tema del arabismo luliano no puede reducirse a una cuestión puntual. Comprende toda la misionología de Ramon Llull, con una riqueza de matices insospechados. Sebastián Garcías Palou es consciente de ello y dedica al tema dos grandes volúmenes: *El Miramar de Ramon Llull* (Palma de Mallorca, 1977) y *Ramon Llull y el Islam* (Palma de Mallorca, 1981).

He advertido anteriormente que la determinación exacta de los límites histórico-ideológicos del cisma oriental en las obras de Ramon Llull im-

³¹ "Notas de introducción al estudio de las obras teológicas del Beato Ramon Llull", *Miscelánea Comillas* II (1944), 203-234.

³² "La teología como ciencia, según el Beato Ramon Llull", Ponencia en la IV Semana de Teología, 1944. "Hacia la localización del punto de emanación del espíritu de la teología luliana", *EL* 2 (1958), 67-76. "Índole científica del saber teológico, según el Beato Ramon Llull", *EL* 2 (1958), 317-322.

³³ "¿Fue Ramon Llull el primero que usó las expresiones 'teología positiva' y 'teólogo positivo'?", *EL* 2 (1958), 187-196.

³⁴ Sebastián Trias Mercant, "El problema del arabismo luliano", *EL* 17 (1973), 124-127.

³⁵ Charles H. Lohr, "Lección de ingreso en la Maioricensis Schola Lullistica", *EL* 17 (1973), 114-123.

plica la necesidad de fijar una cronología rigurosa de sus escritos. Garcías Palou acepta el reto y se enfrenta al difícil problema de una forma contundente.³⁶

El análisis de la cronología luliana por Garcías Palou ha sido valorado muy positivamente por los comentaristas,³⁷ hasta el punto de considerar que este hecho, según Cruz Hernández, bastaría para resaltar "lo que la investigación medievalística debe a Garcías Palou; pero, sobre todo, a quien interese la revisión crítica de la cronología de las obras lulianas, no le queda otro remedio que leer sus trabajos".³⁸

Garcías Palou empieza por revisar criterios cronológicos anteriormente establecidos, como los de P. Custurer, Mn. Tarré, Mn. Galmés y el P. Platzeck. A continuación define sus principios de datación. Y lo hace según tres perspectivas científicas: Determinación de dependencias e interconexiones doctrinales;³⁹ fijación de correspondencias históricas;⁴⁰ comparación de citas bibliográficas o temáticas en las mismas obras de Llull.⁴¹

En un balance provisional —la obra de Garcías Palou requiere una atención más sosegada y un análisis más detenido— podemos resumir las siguientes conclusiones:

1. En el ámbito de la divulgación teológica, Sebastián Garcías Palou esboza una teología de las actividades humanas como teología integrada en la misma vida humana y fundamentada en una filosofía de la realidad del hombre.

2. En el campo de la sociología del lulismo ha cuajado el gran mo-

³⁶ "Hacia una revisión crítica de la cronología de los escritos del Beato Ramon Llull", *EL* 15 (1971), 67-85.

³⁷ Brummer y Marie Th. d'Alverny en *Bibliografía* de Sebastián Garcías Palou, pp. 29 y 30.

³⁸ Miguel Cruz Hernández, *El pensamiento del Ramon Llull* (Madrid: Ed. Castalia, 1977), pp. 355 y 419.

³⁹ "Un discutido argumento trinitario de Ramon Llull usado por el cardenal Fr. Mateo d'Acquasparta", *EL* 4 (1960), 73-80. "Incertidumbres cronológicas, derivadas de una probable relación existente entre Ramon Llull y Mateo d'Acquasparta", *EL* 4 (1960), 321-328. "La presencia de Focio en la obra del Beato Ramon Llull, en sus relaciones con su supuesto primer viaje al Oriente cristiano (1279-1282?)", *EL* 6 (1962), 139-150.

⁴⁰ "La fecha del *Desconhort* en relación con las visitas del Beato Ramon Llull a la corte papal", *EL* 7 (1963), 79-87. "Circunstancias históricas que motivaron la composición del *Tractatus de modo convertendi infideles* del Beato Ramon Llull", *EL* 7 (1963), 189-202. "Cronología de las cinco primeras visitas de Ramon Llull a la Corte Papal: Fecha del *Desconhort*", *EL* 10 (1966), 81-93. "Por qué la fecha MCCXII de un documento unionista de Ramon Llull debe leerse 1292", *EL* 15 (1971), 197-209.

⁴¹ "El *Liber de quinque sapientibus* del Beato Ramon Llull en sus relaciones con la fecha de la composición del *Libre de Blanquerna*", *EL* 1 (1957), 377-384. "¿Qué año escribió Ramon Llull la *Doctrina pueril*?", *EL* 12 (1968), 33-45. "La *doctrina pueril* del Beato Ramon Llull y su *Liber de Sancto Spiritu*, en relación cronológica", *EL* 12 (1968), 201-214. "Sobre la identificación del *Libre de passatge*", *EL* 16 (1972), 216-230.

vimiento luliano internacional y lo ha convertido en una especialidad de investigación dentro del pensamiento occidental.

3. En el marco de la historiografía lulista ha aclarado el proceso histórico, la cronología y las fuentes teológicas del *opus* luliano y ha demostrado sus relaciones con la teología occidental, con la del oriente cristiano y con el *kalām* de los musulmanes.

Este balance no es, sin embargo, un *in memoriam*. Sebastián Garcías Palou, en un gesto muy luliano, ha abandonado la ciudad y ha dejado la dirección de la *Maioricensis Schola Lullistica* para retirarse a su villa natal. Pero se ha llevado consigo sus libros. Goza del aire puro de la naturaleza durante sus paseos diarios; gusta de las frugales viandas que la salud le permite; duerme poco y trabaja mucho. En estas condiciones nos ha prometido todavía, para cerrar el ciclo, dos obras importantes: *Mallorca, en la vida y en la obra de Ramon Llull* y *La formación científica de Ramon Llull*.

El Maestro Ramon Llull estaría gozoso de ver realizado el ejemplo que narra en el *Libre de Meravelles*:

Esdevench-se una vegada que un filosof, com fo studiat, se'n ana deportar de fora la ciutat..., (e) puja-se'n en una alta muntanya ab tots sos libres; e en aquella muntanya stech longament remenbrant ço que havia apres, e atroba novelles sciencies... Pobrement jasía, per ço que molt no dormís; poch menjava e bevia per ço que molt visqués; en pur aer stava, per ço que fos sa, e que son enteniment pogués esser subtil a dictar los libres de philosophia, los quals componia per tal que'n pogués mils entendre los libres de theologia.⁴²

Sebastià TRÍAS MERCANT

⁴² Cap. XVIII.